

٢

جَوَابُ مُسْتَأَلٍ عَنْ كَيْفِيَّةِ

عِلْمِ الدُّسْتُجَانِ فِي قِتْلِ الْأَيْمَانِ مِنْ أَهْلِ الْأَيْمَانِ



أملأه أدام الله فيضه في جواب من سأل عن كيفية علم الله  
سبحانه قبل الإيجاد من أهل أهر.<sup>(١)</sup>  
بسم الله الرحمن الرحيم

كتب بعض الأفاضل من سكاّن الأهر إلى المحقّق الأستاذ<sup>(٢)</sup> العلامة - رفع الله  
قدره وأعلى مقامه<sup>(٣)</sup> - يسأله عن هذه المسألة، بعد أن سأل زمرة علماء العصر - بسط  
الله بركات إفاداتهم على الآفاق -، فلم يجيبوه بما يقوم على ساق؛ فقال: «إن كان الله  
سبحانه وتعالى عالماً بالموجودات في الأزل قبل وجودها بالفعل - كما هي في نفس  
الأمر من غير تفاوت فيه - فيلزم تحصيل الحاصل من الإيجاد؛ وإن كان عالماً بها لا  
كما هي من جميع الجهات، فيلزم جهله سبحانه من بعض الحثثات - تعالى عن ذلك  
علواً كبيراً - رحم الله من خلّصني من هذه الشبهة». انتهى كلام السائل.

فكتب - أفاض الله سوابغ إحسانه إليه ما دامت الأعالي فائضة بالبركات على  
الأسافل -: لقد سألت أئمة الأخ العزيز - أعزّك الله في الدارين وأمدك بروح منه -  
عن مسألة صعب المدرك عزيز المثال<sup>(٤)</sup>، وعندي لها ما يصلح للجواب بزعمي، فإن

---

١ - هذه العبارة وردت في أ.

٢ - في ب وج: جدّنا الأجدد.

٣ - في ب وج: عطر الله سبحانه وتعالى تربته وأعلى في فراديس الجنان مقامه.

٤ - ب: المثال.

أصبحتُ فمن الله وله الحمد والمِنَّة ، وإن أخطأتُ فمن نفسي، والله غفور رحيم .  
فنقول - وبالله التوفيق ومنه التأييد - : إنَّ الله سبحانه عالم بالموجودات كلّها في الأزل على ما هي عليه فيما لا يزال، علماً ثابتاً لا يتغيّر بتغيّر المعلوم، ولا يتفاوت بحدوث وجودات الأشياء في ما لا يزال بعد فقدانها في الأزل ؛ وذلك لأنّه ينافي فقدانها في الأزل على ما هي عليه بالفعل علمه - جلّ وعزّ - بها في الأزل على ما هي عليه بالفعل، لأنّه إنّما يعلمها في الأزل على ما هي عليه بالفعل بجميع أحوالها الثابتة لها في نفس الأمر، ومن جملة أحوالها الثابتة لها في نفس الأمر أنّها فيما لا يزال دون أن تكون في الأزل، وذلك لإحاطته سبحانه في الأزل بها لا يزال وما فيه، كإحاطته بالأزل وما فيه؛ فبأنّه - جلّ وعزّ - محيط بجميع الأزمنة والأمكنة وما فيها من الزمانات والمكانات ، كما أنّه محيط بها خرج عنها .

فإن قلت : إنّها لم تكن موجودة في الأزل ، فكيف أحاط بها في الأزل؟  
قلنا: إنّها وإن لم تكن موجودة في الأزل لأنفسها وبقياس بعضها إلى بعض على أن يكون<sup>(١)</sup> الأزل ظرفاً لوجوداتها كذلك، إلّا أنّها موجودة في الأزل لله سبحانه وجوداً جمعياً وحدانياً غير متغيّر مقيداً بكيونته لله سبحانه فيما لا يزال ؛ بمعنى أنّ وجوداتها اللازمية الحادثة ثابتة لله سبحانه في الأزل .

وهذا كما أنّ الموجودات الذهنية موجودة في الخارج، إذا قيّدت بقيامها بالذهن وإذا أطلقت من هذا القيد فلا وجود لها إلّا في الذهن<sup>(٢)</sup>؛ فالأزل يسع القديم والحادث

١ - ب وج: لا يكون .

٢ - حاشية أ: «ولحسن التأمل في هذا المثال ثلثا تنوّه منه أنّ الأشياء في الأزل كالأمور الذهنية وهما لا يزال كالأعيان الخارجية بل الأمر فيه بالعكس من ذلك . منه» .

والأزمنة وما فيها وما خرج عنها، وليس الأزل كالزمان وأجزائه محصوراً مضيقاً يغيب بعضه<sup>(١)</sup> عن بعض ويتقدّم جزء ويتأخّر آخر، فإنّ الحصر والضيق والغيبة من خواصّ الزمان والمكان وما يتعلّق بهما، والأزل عبارة عن اللازمان السابق على الزمان سبقاً غير زماميّ.

وليس بين الله سبحانه وبين العالم بعد مقدّر؛ لأنّه إن كان موجوداً يكون من العالم؛ وإلا لم يكن شيئاً ولا ينسب أحدهما إلى الآخر من حيث الزمان بقبلية ولا بعدية ولا معية، لانتهاء الزمان عن الحقّ وعن ابتداء العالم، فسقط السؤال بـ «متى» عن العالم كما هو ساقط عن وجود الحقّ؛ لأنّ «متى» سؤال عن الزمان، ولا زمان قبل العالم، فليس إلّا وجود بحث خالص ليس من العدم وهو وجود الحقّ، ووجود من العدم وهو وجود العالم.

فالعالم حادث من غير زمان، وإنّما يتعسّر فهم ذلك على الأكثرين لتوهمهم الأزل جزءاً من الزمان يتقدّم سائر الأجزاء وإن لم يسمّوه بالزمان، فإنّهم أنبتوا له معناه، وتوهموا أنّ الله سبحانه فيه ولا موجود فيه سواء، ثم أخذ يوجد الأشياء شيئاً بعد شيء في أجزاء آخر منه؛ وهذا توهم باطل وأمر محال، فإنّ الله جلّ وعزّ ليس في زمان ولا في مكان، بل هو محيط بهما وبها فيها وما معها وما تقدّمها.

وتحقيق المقام يقتضي بسطاً من الكلام وفتح باب علم مكنون لا يسعه العقول المشوبة بالأوهام، ونحن نشير إلى لمعة منه لمن كان أهله، سائلين من الله جلّ وعزّ أن يحفظها عن القاصرين الجادلين بالباطل ليدحضوا به الحقّ إن شاء الله.

فنقول: ليعلم: أنّ نسبة ذاته سبحانه إلى مخلوقاته يمتنع أن يختلف بالمعية واللامعية،

وإلا فيكون بالفعل مع بعض وبالقوة مع آخرين، فيتركب ذاته من جهتي فعل وقوة، ويتغير صفاته حسب تغير المتجددات المتعاقبات تعالى عن ذلك؛ بل نسبة ذاته التي هي فعلية صرفة وغناء محض من جميع الوجوه إلى الجميع وإن كان من الحوادث الزمانية، نسبة واحدة ومعية قىومية ثابتة غير زمانية ولا متغيرة أصلاً؛ والكل بغنائه بقدر استعداداتها مستغنيات، كل في وقته ومحله وعلى حسب طاقته، وإنا فقرها وفقدنا ونقصها بالقياس إلى ذاتها وقوابل ذاتها، وليس هناك إمكان وقوة البتة.

فالمكان والمكانيات بأسرها بالنسبة إلى الله سبحانه كنقطة واحدة في معية الوجود، «وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ»<sup>(١)</sup>، والزمان والزمانيات بأزالتها وآبادها كأن واحد عنده في ذلك جف القلم بها هو كائن، ما من نسمة كائنة إلا وهي كائنة، والموجودات كلها شهادياتها وغيباتاتها كموجود واحد في الفيضان عنه، «مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَغْنُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ»<sup>(٢)</sup>، وإنا التقدم والتأخر والتجدد والتصرم والحضور والغيبية في هذه كلها بقياس بعضها إلى بعض، وفي مدارك المحبوسين في مطبورة الزمان المسجونين في سجن المكان لا غير، وإن كان هذا لمأ تستغربه الأوهام ويشمئز عنه قاصروا الأفهام. وأما قوله ﷻ: «كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ»<sup>(٣)</sup>؛ فهو - كما قاله بعض أهل العلم -: «إنها شؤون يبيدها لا شؤون يبتديها»<sup>(٤)</sup>.

١ - الزمر: ٦٧.

٢ - لقمان: ٢٨.

٣ - الرحمن: ٢٩.

٤ - قاله الحسين بن الفضل في جواب عبد الله بن طاهر؛ راجع: تفسير التعلبي: ١٥٤/٩؛ تفسير الرازي:

در این مشهد که انوار تجلیست سخن دارم ولی ناگفتن اولی است<sup>(١)</sup>

ولعل من لم يفهم بعض هذه المعاني يضطرب فيصول ويرجع، فيقول: كيف يكون وجود الحادث في الأزل، أم كيف يكون المتغير في نفسه ثابتاً عند ربه، أم كيف يكون الأمر المتكرر المتفرق وحداناً جمعياً، أم كيف يكون الأمر الممتد أعني الزمان واقعاً في غير الممتد أعني اللازمان، مع التقابل الظاهر بين هذه الأمور، فلنتمثل له بمثال حسّي يكسر سورة استيعاده، فإن مثل هذا المتعرض لم يتجاوز بعد درجة الحسّ والمحسوس، فليأخذ أمراً ممتداً كحبل أو خشب مختلف الأجزاء في اللون، ثم ليؤزله في محاذاة غلة أو نحوها مما تضيق حدقته عن الإحاطة بجميع ذلك الامتداد، فإن تلك الألوان المختلفة متعاقبة في الحضور لديها، يظهر لها شيئاً فشيئاً واحداً بعد آخر لضيق نظرها، ومتساوية في الحضور لديه تراها كلها دفعةً لقوة إحاطة نظره وسعة حدقته، «وَقَوِّقْ كُلِّي ذِي عِلْمٍ عَلِيمٍ»<sup>(٢)</sup>، والحمد لله<sup>(٣)</sup>.

وكتب هذه الأحرف بيده الفانية محمد بن مرتضى المدعو بـ «محسن» الكاشي أيده الله في أولاه للتزود لأخراه<sup>(٤)</sup>.

١ - الشيخ محمود الشبستري، گلشن راز.

٢ - يوسف: ٧٦.

٣ - زاد في ب: رب العالمين.

٤ - زاد كاتب أ: «نقلته من خط يده مَعْنَا الله ومعاشر الناهضين بمجناح المعرفة واليقين بدوام خدمته في أهني العيش وأرغد له بعض شهور سنة إحدى وتسعين وألف من الأعوام الهجرية الباهرة سلام الله على الصادع بها وعلى عترته الطاهرة والحمد لله على آلائه المستفيضة المتكاثرة حُداً نافعاً في الدنيا والآخرة والصلاة على سيد الخلق محمد وآله خير البرية».